

NUEVOS EXTRACTOS

DE LA REAL SOCIEDAD BASCONGADA
DE LOS AMIGOS DEL PAÍS
EUSKALERRIAREN ADISKIDEEN ELKARTEA



Discursos pronunciados en el Acto de Ingreso
Como Amigo de Número de la Real Sociedad Bascongada de
JAVIER ELZO IMAZ

Suplemento 22-G del Boletín de la RSBAP

DONOSTIA-SAN SEBASTIÁN
2017



Asunción Uzkaiki, Amiga de Número
Javier Elzo, Nuevo Amigo de Número
Julian Serrano, Amigo de Número





Intsausti Jauregia (Azkoitia)



Javier Elzo, nuevo Amigo de Número



Juan Bautista Mendizabal, Amigo de Número
(Presidente Comisión de Gipuzkoa),
Javier Elzo, nuevo Amigo de Número
Juan José Álvarez, Amigo de Número



Juan José Álvarez, Amigo de Número
Javier Elzo, nuevo Amigo de Número

AGURRA / SALUDO

Juan Bautista Mendizabal Juaristi
EAEko Presidentea Gipuzkoan
Presidente de la Bascongada en Gipuzkoa

Eguerdi on guztioi. Ongi etorria Javier, ongi etorria zure etxeko denoi, eta nola ez nire lagun Koruko eta Jon Paul Aizarna, hainbeste urteetan zuen etxe gozoko tertulian egon ondoren. Bascongadako Adiskide denoi, eta beti bezala Intsausti, Azkoi-tiar lagun eta herritar guztioi.

También quisiera tener un recuerdo entrañable hacia vuestro aita, Xabier Aizarna, cuya biblioteca, en conjunto con otras, está a nuestra disposición en esta casa de Intsausti por gentileza de vuestra familia.

Benetan, etxe honek, gaur ere, poz handiz ireki ditu bere ateak, Javier Elzo, soziologoa eta euskal kulturaren ardatza, besarkatzeko eta bere lana eskertzeko.

Gure herri honen sustraia eta gaurkotasuna landu dituzu, zure bi bokazioekin, soziologia eta herri maitasuna. Gure kulturaren txertatu duzu zure bizia: Gure izateko modua, pentsamendua, harremanak eta mundua eta. inguruarekiko dugun ikuspegi aldakorra ikertzeko.

Ez da lan erraza. Zure harremanean eta isiltasunean, gure elkarbizitzaren keinu, galdera, erantzun eta pausuak poliki-poliki aztertzea.

Javier Elzo, tiene un magnífico blog, ilustrado con idéntico grabado al de la invitación de este acto, -la Lovaina de 1616, de hace justo, 400 años-. Y su encabezamiento, es de una enorme generosidad. En resumen, viene a presentarnos su trabajo y su método. Pone a la libre disposición sus textos y las reflexiones que le suscitan la lectura de libros, revistas e informes, la conversación con amigos y sus experiencias vitales.

Algo parecido hicieron aquellos primeros Caballeritos. Sus tertulias no fueron simples encuentros de amigos. Ellos fueron un grupo que se dedicó a realizar los primeros análisis modernos de la realidad social, cultural y económica de aquellos momentos de Euskal Herria. De ahí, con una metodología puntera entonces en Europa, vino la gestación de la Bascongada y luego del Real Seminario de Bergara. De ahí, la Euskal Batzarre, la Sociedad de Bellas Artes del XIX o la actual Real Sociedad Bascongada de los Amigos del País-Euskal Herriaren Adiskideen Elkarte.

El profesor catedrático Javier Elzo, es un analista e investigador de la sociedad. Estudia con atención el comportamiento de la persona y su entorno. Analiza los fenómenos colectivos, en su actualidad, fijándose en sus tendencias sociales, culturales, económicas, políticas, considerando sus raíces y el contexto en el que se desenvuelven. Sus estudios sobre Euskal Herria, y su futuro, en consecuencia, de nuestra juventud, son uno de los grandes motivos de su ingente trabajo. Lan hau guztia zuzendu du, eta zientzia handiz herrian eta beste zientzialarien eskuetan jarri du azterketak gero eta sakonagoak izan daitezten.

Hemen dugu ba, Javier Elzo beasaindarra maixu handia. Gure Elkarte zahar eta berriak, pozik hartzen zaitu eta gurekin batera lanerako gonbidapena luzatzen dizu.

Tal como lo expresó el Conde de Peñaflorida, este es el compromiso que aceptamos al ingresar en esta ilustre Sociedad:

“No basta en adelante el ser buenos Amigos, buenos Padres de familia y buenos Republicanos. La profesión que abrazamos hoy nos constituye en mayores obligaciones. Hasta aquí podíamos ser solamente nuestros, ahora debemos ser todos del Público... No desistais pues de él Amigos míos, amad vuestro Patrio suelo, amad vuestra recíproca gloria, amad al Hombre y en fin mostraos dignos amigos del País y dignos Amigos de la humanidad entera”.

Bueno, ez noa luzatzera, zuk ez duzu aurkezpen handirik behar. Gure Adiskide Juanjo Alvarez Rubiok, inork baino hobeto zuzenduko dizkizu gure harrera hitzak. Gaur Bascongadak, Euskalerrriaren Adiskideen Elkarteak, gure herriko lehen erakunde ekonomiko eta kulturalak, bere 250. Urtebetetze luzean eta beti berritzen joan denak ... bere baitan hartzen zaitu, adiskide numerario moduan.

Eskerrik asko

PALABRAS DE RECEPCIÓN

Juan José Álvarez Rubio
Amigo de Número

Egun on guztioi, Euskalerrriaren Adiskideen Elkarteko lehen-dakaria Juan Bautista laguna, Javier Elzo Imaz maixua, laguna eta Adiskidea, agintariok, lagunok, eguerdi on denori. Ni labur labur azalduko naiz, oso gustora nago hemen, lagun artean, eta plazer eta ohore handi bat da harrera hitzak ematea gaur ekitaldi honetan. Eskerrik asko bereziki Javierri zure hitzengatik, mi-lesker, zuri esker adibide polita izan dugu gaur gure balioen inguruan hitz egiteko.

Zuk esan duzun bezala inoiz baino gehiago izan behar dugula gogoan Elkartearen sorburu izan ziren balioen esanahi sakona. Gure nortasun-ezaugarriei eustea eta jasotako ondare histori-koari leial izatea ez daiteke izan ohitura hutsez egiten dugun zerbait; aitzitik, beren garaiari aurrea hartzen jakin zutenei zor diegun aintzatespena da. Bizi dugun krisi-testuinguru latz honek argi eta garbi utzi du gure kezken artean prestakuntzak berebi-ziko garrantzia duela. Orain inoiz baino gehiago, Elkarte sendo bat behar dugu, jakitun dena zer-nolako erronka dakarren lehentasunezko helburua betetzeak, hots, etorkizuna elkarrekin zibilizatze aldera prestakuntza sustatzeak. Buru-belarri aritzea, arduratzea, motibatuta egotea eta kalitatea eta eraginkortasuna bilatzea; orain inoiz baino gehiago, balio horiek gure jardunaren inspirazio-iturri izan behar dute.

Es un placer poder exponer con aprecio y cariño estas palabras de recepción expuestas desde la admiración personal e intelectual hacia la persona y la labor de pedagogía social que Javier Elzo lleva realizando desde hace muchísimo tiempo, toda su vida, y desde la fortuna personal que he experimentado al haber podido seguir y admirar todo el proceso constructivo de las reflexiones que hoy abreviadamente ha realizado en su preciosa lección de ingreso. La mejor o más adecuada manera de responder a través de estas palabras de recepción es el diálogo, el dialogo personal e intelectual que hemos tenido antes de este acto y hoy de manera muy breve quisiera transmitir.

Javier Elzo es una persona que responde a lo que Ángel Gabilondo, metafísico antes que político, ha definido como “alguien con quien hablar”. Hay muchas personas con las que eso no es posible, para este otro tipo de personas el resto somos solo “alguien a quien hablar”. Javier dialoga con las personas, escucha, sabe escuchar, es mucho más que fedatario de los hábitos sociales desde su atalaya de sociólogo, como catedrático emérito de sociología en la Universidad de Deusto. Su experiencia *Lovanista*, como él suele definir, está detrás obviamente de las reflexiones que hoy ha realizado, toda su vida: el doctorado en sociología por la Universidad de Deusto, sus estudios de teología y ciencias morales en la Universidad de Lovaina, han marcado su devenir personal e intelectual. Subrayaba en su brillante exposición Javier que la contextualización y la historicidad no son dos conceptos neutros. Umberto Eco decía en otros ámbitos que se puede no neutral, es decir, tomar partido y a la vez ser imparcial; se puede estar tomando partido por las víctimas en el marco de un conflicto de violencia, por supuesto y sin embargo ser imparcial en el sentido de dar y quitar razones reconociendo la existencia de otras vulneraciones jerarquizadas por supuesto respecto a lo que es la vulneración de la vida, sobre eso me permitís una última reflexión porque aunque no lo ha podido leer Javier, yo creo que la reflexión sobre las cuestiones de

nuestro País que nos tienen que preocupar especialmente son una enseñanza muy por encima de los ritmos políticos.

Su Curriculum es brillante, sólido, cosmopolita. Y su persona, su carácter, su sapiencia nos habla de alguien cercano, amigo de sus amigos, amante del diálogo, de la charla. Nos dice algo que hoy día es inhabitual escuchar: decir que ha disfrutado y que disfruta dando conferencias, conversando, formulando y enriqueciendo ensayos fundamentados es algo tan precioso como reconocer que no puede vivir sin la música como pasión, o sin los libros, o sin un buen vino y por supuesto sin la familia y los amigos que hoy le acompañan.

El largo elenco de títulos y de reconocimientos tiene un extraordinario corolario con el premio Eusko Ikaskuntza de Humanidades, reconociendo así su trabajo a favor de la sociedad vasca, el análisis de la juventud, el estudio de ETA que le llevó a vivir con protección 10 años, 2 meses y dos días y lo que esto representa como ejemplo de una barbarie de la que hay que huir.

Para nuestra querida Real Sociedad Bascongada de los Amigos del País es un honor y un lujo personal e intelectual recibir como Amigo a alguien que lleva toda la vida trasladando sus reflexiones sin filtro alguno, como la que hemos tenido la suerte de escuchar y apreciar hoy sobre el pensamiento binario, anclado en una vivencia personal e intelectual. El maniqueísmo simplista, las falsas simetrías que en muchos ámbitos se muestran en numerosos contextos sociales han de ser rebatidos desde y con la reflexión serena y fundamentada.

En el mundo jurídico y político ha habido muchos malos ejemplos basados en la simplificación de los buenos y los malos: en los años de la triste dinastía, políticamente hablando, de los Bush padre e hijo en los Estados Unidos y de los hechos que siguieron al trágico 11-S se empezó a decir que aquel que estuviera en contra de la guerra estaba a favor de Saddam como si quien discute sobre la oportunidad de dar una concreta medicina

a un enfermo estuviera a favor de la enfermedad... y después se acabó diciendo que quien no estuviera a favor de Bush era sencillamente un antiamericano visceral.

Vivimos tiempos convulsos y catárticos en la política y en lo social que recuerdan a lo dicho por el gran poeta Antonio Machado, quien definía con brillantez el gregarismo social al escribir “qué difícil es, cuando todo baja, no bajar también”. Tenía razón. Resulta difícil no dejarse seducir y sumarse a la ola de indignación, de ruptura con el sistema, de apuesta de radicalidad para poner todo el sistema político y social boca abajo; cuánto encanto tiene presentarse como el impulsor de la demolición del sistema, qué simpatías despierta quien esboza exabruptos, insultos y dosis plenas de energía negativa contra todo lo que suene a defensa del sistema.

Todo intento reformista que no defienda la ruptura absoluta y radical con lo preestablecido suena a connivencia con la “casta”, con los corruptos, con los responsables del “desastre” actual. La anarquía crece en el caos y el populismo emerge con fuerza cuando la ola de indignación ciudadana nubla todo lo que no sea derribar lo establecido. Vivimos una época convulsa donde las promesas retóricas valen mucho más que los ejercicios de realismo responsable. Y sin embargo, creo que la política no ha sido ni debe ser nunca un parque de atracciones. Parece que quien no defienda vivir emociones fuertes, el discurso que no “ponga a la tropa”, quien no promueva empujar al abismo todo lo preexistente está ya amortizado, fuera de combate y además demonizado por pertenecer al sistema, a lo establecido, a lo superado, a lo obsoleto.

El fácil maniqueísmo imperante convierte a todo aquel que no siga las pétreas y homogéneas consignas militantes al pie de la letra en un retrógrado, en un parásito del sistema, que no lo critica (ni al sistema ni a sus actores) para seguir viviendo de él. Frente a estas valoraciones, produce frustración comprobar que el diálogo, el consenso, la negociación dejan paso a la confronta-

ción, a la trinchera ideológica, a la versión tribal y cainita tan clásica como perturbadora de la convivencia. Apostar al todo o nada nos lleva al abismo y a la falta de soluciones a problemas urgentes como la dimensión social, educativa o industrial de nuestra realidad como pueblo vasco.

Exponer con franqueza tu planteamiento no te convierte en connivente con el sistema “corrupto”, sino que permite tender puentes que en el futuro serán más necesarios que nunca. Nuestra mejor tradición pactista es lo que nos diferencia hoy día, por ejemplo, y sin más lejos, de la situación catalana. La autocrítica, nuestra autocrítica como sociedad vasca, se vende muy cara. Casi nadie reconoce nuestros propios errores. Siempre es más fácil cargar a otro la responsabilidad de lo mal hecho o de que lo mal acaba. Somos (y la sociedad vasca en particular) expertos en buscar enemigos o responsables externos, para lograr así huir del reconocimiento de nuestra parte alícuota de responsabilidad o de culpa.

La autocomplacencia y el exceso de “ombliguisimo” (siempre mirándonos, contemplándonos a nosotros mismos) es mala consejera para diagnosticar los problemas nucleares que afectan a nuestra sociedad y gripa el motor de su futuro desarrollo. Así que, con permiso del gran poeta Antonio Machado, prefiero parar la atracción ferial en marcha, subir cuando todos bajan, ir un poco a contracorriente, dejar el fácil gregarismo de protesta aparcado y ponerme a trabajar con humildad y constancia por mejorar las cosas, modificando lo que haya que cambiar y adecuar, pero asumiendo entre todos los costes de tanto tiempo anclado sólo en la queja y en la bronca. Así sólo, con gritar qué mal está todo, no se construye ni País, ni empresa, ni sociedad, ni familia y por supuesto no se construye la política de verdad, más necesaria que nunca para mirar al futuro con esperanza.

El reto que supone para Europa ese precioso lema de unidos en la diversidad o la diversidad dentro de la unión, supone

reconocer los derechos y libertades de todos los individuos cuando su ejercicio no choque con valores o con otros derechos socialmente reconocidos; sólo al hacerlo así Europa no renunciará a sus valores fundamentales sino a promoverlos y afianzarlos. La salud de una democracia y la solidez de su sociedad civil se miden según el nivel de tolerancia hacia las minorías, el grado de igualdad que se les ofrece y la lucha a favor de los derechos humanos y civiles en occidente ha sido larga y ha permitido actualizar objetivos y valores universales de la Ilustración.

Las democracias occidentales debemos basarnos en leyes enraizadas en esos valores, leyes que garanticen la libertad individual y respeto hacia la humanidad y su aplicación debe hacerse respetando valores para no desnaturalizar su contenido. Las raíces de Europa, yo creo que también se ha subrayado, sólo quería señalar un debate en la fracasada constitución europea y en su preámbulo, cuando se pretendía recoger que Europa era únicamente, fruto o resultado de la cultura cristiana, yo como católico no compartía en absoluto esa reflexión, enriquecida habría que decir por las matemáticas indias, por la medicina árabe, no podemos olvidar toda la cultura greco-romana, la Edad Media cristiana construyó su trilogía sobre el pensamiento de Aristóteles que fue redescubierto a través de los árabes; tampoco hay que olvidar que San Agustín, uno de los más grandes pensadores cristianos, no puede ser entendido sin la asimilación de toda la corriente platónica. Las raíces mismas del imperio son de origen romano y Europa posteriormente eligió el latín de Roma como lengua para los ritos sagrados, para el pensamiento, para el derecho; la cultura griega a su vez sería imposible sin tener en cuenta la cultura egipcia en ese ámbito, tiramos del hilo en cualquiera de los ámbitos y es realmente claro que el magisterio de los egipcios estuvo detrás de la era de la luz que representó el Renacimiento.

Quisiera terminar con una reflexión ética centrada en la convivencia: estigmatizar al que no secunda tu proyecto político,

marginar social o políticamente a quienes no comulgan con la orientación socialmente mayoritaria, construir bloques cerrados en tantos sectores sociales, no es el camino hacia ninguna construcción nacional. La convivencia en la sociedad vasca requiere como acertadísimo subraya la reflexión de Javier Elzo que seamos capaces de formular y compartir una identidad vasca que integre la pluralidad de sentimientos de pertenencia y de identificaciones que coexisten en la misma. Tenemos un importantísimo reto que estamos comenzando a construir para nuevas generaciones en Euskadi podamos mirarnos a la cara sin odio, sin rencor, ser capaces con mayor o menor empatía social de hacer realidad el sueño de una convivencia social y personal normalizada.

La base ética de mínimos, la premisa para alcanzar esos objetivos pasa por reconocer sin ambages que amenazar, chantajear, amedrentar y por supuesto atentar contra la vida o la integridad física de cualquier persona es, ha sido, es y sería en un futuro sencillamente inadmisibles, insoportable e injustificable. El reto de la convivencia pasa por reconocer empática y recíprocamente al diferente. El conflicto de identidades y de violencia son dos cosas distintas, el terrorismo no fue una consecuencia natural del conflicto político sino directamente su perversión. No seremos capaces de construir una nación fuerte sino aceptamos todos que la identidad de las naciones es más fuerte cuando más abierta, más integradora y más respetuosa sea con sus diferencias.

Y termino con un querido sociólogo, para Javier también en cuanto a sus lecturas, el canadiense Charles Taylor, del que hablábamos en una de nuestras charlas previas: él tiene una conocida y brillante reflexión hablando de Quebec y de todo el debate en torno a la independencia que creo es extrapolable aquí, él habla de la alianza de los neuróticos y dice que cuando los sueños de una parte de la sociedad se convierten en las pesadillas de la otra parte, nunca lograremos encontrar un punto

de destino compartido, y subraya a partir de ahí la necesidad de avanzar en una línea como la que postula Javier Elzo, la que has expuesto de forma tan brillante como comprometida en tu discurso.

Ha sido una lección de ingreso en la RSBAP de altura, un discurso contemporáneo pero a la vez atemporal por la necesidad de tenerlo presente y sobre todo un instrumento de utilidad social como lo tuvo nuestra Sociedad desde el primer momento. Si no se entiende la Sociedad de esa época, es imposible entender el legado que nos ha representado, yo creo que tú representas en tu vida y hoy oficialmente, gran parte de los valores de esa Ilustración, de lo que representó la Bascongada y lo que en el futuro puede hacer por nuestro País.

**MÁS ALLÁ DEL PENSAMIENTO BINARIO.
ELOGIO DE LA DIVERSIDAD
EN LA UNIDAD**

Lección de Ingreso en la
Real Sociedad Bascongada de los Amigos del País
Euskalerrriaren Adiskideen Elkarte

POR:
JAVIER ELZO IMAZ

Intsausti Jauregia, Azkoitia
10 de septiembre de 2016

ÍNDICE

Introducción

¿Qué entendemos por pensamiento binario?

Enraizamiento y emancipación

La dimensión temporal: un antídoto del pensamiento binario

La tiranía de la mayoría.

Las leyes de Jante (1933) y la advertencia de Michel Foucault (1975)

La contextualización: otro antídoto del pensamiento binario

La auto-determinación de los pueblos y naciones en su tiempo
y contexto

Cerrando con Bach

Buenos días. Egun on guztiori. Gracias a todos ustedes por estar aquí, en este histórico Palacio de Intsausti, esta mañana de sábado. Gracias particularmente a la Junta Rectora de la Comisión de Gipuzkoa de la *Real Sociedad* Bascongada de los Amigos del País / Euskalerrriaren Adiskideen Elkarte y a su Presidente, Juan Bautista Mendizabal Juaristi, por haberme nombrado Amigo de Número. Gracias también a mi buen amigo y colega Juan José Álvarez Rubio por haber aceptado pronunciar las Palabras de Recepción en este Acto. También gracias a los Amigos de la Bascongada aquí presentes, así como a los que me han comunicado su cercanía y su imposibilidad de estar hoy entre nosotros. Lo mismo digo de mis amigos y conocidos, de mis colegas en afanes intelectuales y de quienes me hacen el honor de leer mis textos en libros y revistas y mis artículos en prensa.

En fin quiero agradecer a mi familia aquí presente su paciencia conmigo y, de forma especial, a un ausente que, estoy seguro, hoy estaría feliz entre nosotros. Un gran Amigo e impulsor de la Bascongada, hace ya años fallecido quien hubiera leído con detalle y con ojos crítico el contenido de esta Lección y, a buen seguro, lo hubiera netamente mejorado. Estoy hablando del padre de mi mujer, Javier Aizarna Azula, cuya biblioteca donó a esta Institución.

Ondo dakizuen bezala, 1764an / *Euskalerrriaren Adiskideen Elkarte* formalki osatu aurretik, Europar Ilustrazio ideiak aztertu eta erakartzeko asmoz, Jauregi honetan elkartzen ziren gai hauetan interesaturik zeuden Pirineo hegoaldeko solaskide batzuk. Solaskide batzuen hitzetan, solasaldi hauek, 1748 urtean hasi omen ziren, baino ez zen izan 1753arte Junta Académica edo Batzar Akademikoa finkatu zenik asteroko lan programa ba-

tekin, horrelakoa zen programa hau: Astelehenetan Matematika, Asteartetan Fisika, Asteazkenetan Historia, Ostegunetan Musika emanaldi edo kontzertu xume bat, Ostiraletan Geografia, Larunbatetan behin behineko gaiak (gaurkotasuna zutenak) eta Igandetan berriro Musika.

250 urte geroago ideia honek bizirik jarraitzea, gaur egungo garaietara egokitua noski, erronka paregabea eta gainditu ezina iruditzen zait.

250urte iraun duen ikerketa eta jakintza sakontze erakunde honen partaide izateko gonbidapenak, ohoretzat hartu dut eta are gehiago txundituta utzi nau. Eskerrik asko benetan Gipuzkoako Batzarrari Akademia historiko berezia den honetako partaide izatea deitua izateagatik.

(Como Ustedes saben bien, bastante antes de la constitución formal de la *Bascongada / Euskalerrriaren Adiskideen Elkarte* en 1764, ya se reunían en tertulias, en este edificio donde ahora nos encontramos, personas pioneras en la introducción, aquende los Pirineos, de las ideas de la Ilustración europea. Las tertulias que según algunos de los asistentes a las mismas se iniciaron el año 1748, se transformarían, en torno a 1753, en lo que vino a denominarse “Junta Académica” con un programa de actividades concreto para cada día de la semana: los lunes Matemáticas; los martes Física; los miércoles Historia; los jueves Música en forma de pequeños conciertos; los viernes, Geografía; los sábados los temas del momento y el domingo, de nuevo Música¹.

[1] Este detalle de las actividades esta tomado del texto del Marques de Narros, “*Elogio de D. Javier María de Munibe*”, p 28-29, asistente a los mismos, citado en la página 164, en el imprescindible trabajo de Joaquin Iriarte, S.J, “*El Conde de Peñaflores y la Real Sociedad Bascongada de los Amigos del País, (1729-1785), Estudio Histórico/Social y Filosófico*”. Prólogo de José Ignacio Tellechea Idígoras. Epílogo del P. Gabriel de Inchurraundieta, S. J., Colección Ilustración Vasca Tomo IV, Ed. RSBAP, Donostia San Sebastián, 1991, 353 páginas.

Que 250 años después, esta idea siga en pie, acomodada a los tiempos actuales, me parece un reto difícilmente superable. Que me hayan invitado a formar parte de este empeño de saber y de investigación, largo de 250 años, me honra y, más aún, me abruma. Gracias, de verdad por permitirme formar parte de tan selecta e histórica Academia).

En la actualidad vivimos en la era Internet. Esto supone que nos podemos comunicar con quién prácticamente queramos a condición, claro está, de que tenga acceso a Internet. En realidad lo que comunicamos muchas veces es información pero, si comunicar información es importante, más importante es comprender al otro, sentir con el otro. Y comprender al otro exige una actitud y unos conocimientos. La actitud es la de reconocer al otro como otro, saber que el otro es diferente a mí y, al mismo tiempo, es como yo. Los dos formamos parte de la misma especie humana, aunque nuestras historias habrán sido diferentes. Supone una actitud de escucha de lo que el otro nos dice, pero no para replicarle sino para entender por qué dice lo que está diciendo. Ahora bien, esto último exige un cierto nivel de conocimiento, conocimiento de la historia de ese otro, o de esos otros, cuando hablamos de sociedades, de pueblos, de etnias... distintas. Exige saber cuál es su historia y saber cuáles sus creencias, sus religiones, sus planteamientos, su gastronomía, cómo entienden la relación en pareja, en la familia, en la vida cotidiana, los días laborables y los festivos, en la gobernanza etc., etc. Comprender al otro, reconocer al otro como otro, es cuestión de actitud, de modo de pensar y, es también cuestión de conocimiento. Pues bien, el pensamiento binario imposibilita esta comprensión del otro.

¿QUÉ ENTENDEMOS POR PENSAMIENTO BINARIO?

El pensamiento binario es una forma mental que nos hace dividir, separar, poner en oposición los conceptos, las ideas, los valores, las necesidades y los sentimientos, en vez de conjuntar-

los, hacerlos vivir en cohabitación, en colaboración, mediante una forma de pensar complementaria y comprensiva. El pensamiento binario destaca las fórmulas “sea/sea”, “aut/aut” en lugar de “et/et”.

La noción del bien y del mal, de lo bueno y de lo malo, son ejemplos perfectos del pensamiento binario. Hay muchos casos en los cuales aplicamos este modelo de tipo binario en nuestra forma de pensar, de escribir y de actuar. Así llegamos al dualismo que no es sino una resultante del pensamiento binario. Es utilizado a menudo, por ejemplo, en conflictos armados. Todos recordamos al presidente de EEUU George Bush quién utilizó en vísperas de las dos guerras contra Irak y Afganistán el término del “Eje del Mal” en contraposición al “Eje del Bien” expresión, esta última, pensada para calificar, “sotto voce”, al mundo occidental. El pensamiento binario se monta sobre una lógica que, para definir a un individuo, a un problema, o a una situación, lo hace presentándolo en el marco de dos polaridades enfrentadas y situando a su persona, al problema o a la situación, en uno de los dos polos. En consecuencia el pensamiento binario es incapaz de definir las cosas como realidades complejas, como lo son la inmensa mayoría de las realidades. El pensamiento binario busca monocausalidades. Poco importa que el problema sea complejo, digamos el inicio de Primera Gran Guerra del siglo XX, el crash bursátil de 2008, la persistencia de ETA casi medio siglo, etc., etc. Mediante el pensamiento binario se tenderá a presentar un único causante del problema, un único responsable y una sola víctima de lo sucedido.

Si subimos un poco el peldaño de nuestra reflexión constataremos cómo el pensamiento binario forma parte de nuestra vida cotidiana y, cómo a poco que no estemos vigilantes, conforma nuestras estructuras de pensamiento y nuestros juicios morales. He aquí algunos ejemplos de pensamiento binario muy extendidos entre nosotros que, si bien nos ayudan a ordenar la mente, si no sabemos superarlos y, sobre todo, si nos quedamos

con un solo polo del pensamiento binario, nos deformarán el juicio y el comportamiento. Pienso en lo innato y lo adquirido; lo privado y lo público; el espíritu y el cuerpo; jóvenes y viejos (en corrección política hablando, personas mayores); individuo y grupo; clases superiores e inferiores; la naturaleza y la cultura; el instinto y la inteligencia; el corazón y la razón; sexo y género; nacionalismo vs. internacionalismo; progresistas vs. conservadores; transhumanistas vs. bioconservadores; soberanistas y mundialistas; localistas y transfronterizos; enraizamiento vs. emancipación; ateo y creyente; inmanencia y trascendencia.....

Antes de avanzar quiero decir que, en la realidad de los hechos, hay situaciones que son nítidamente binarias y que solamente pueden ser binarias. Una persona ha nacido, digamos, en Gipuzkoa o no ha nacido en Gipuzkoa. Es imposible haber nacido en Gipuzkoa y en Bizkaia. Se ha nacido en uno u otro lugar. Otro ejemplo. Una mujer está embarazada o no está embarazada. No puede estar un poco embarazada o semi-embarazada.

Pero las cosas son mucho más complejas cuando nos referimos a realidades mentales, emocionales, psicológicas, juicios de valor, actitudes, sentimientos etc. Un ejemplo de nuestra sociología política habitual lo mostrará: un ciudadano se dirá vasco y quizás también español y con sentimientos de pertenencia no necesariamente similares: más vasco o más español. Otro se dirá solamente vasco en ese registro de la polaridad vasco vs. español, pero no negará que es también, digamos, donostiarra e, incluso, y con más fuerza que donostiarra, que del Antiguo o de Gros, al mismo tiempo que europeo y ciudadano del mundo. Decirse solamente vasco no agota su sentimiento de pertenencia. Esa persona es, se siente y se dice vasco, sí, pero también, donostiarra, antiguotarra o grosero, europeo y ciudadano del mundo. El pensamiento binario, en su radicalidad y en su pobreza semántica, constriñe fuertemente la rica diversidad de sentimientos de pertenencia de cada ciudadano. Además, olvida la noción del

tiempo y del contexto. Pero antes de detenernos en los conceptos de espacio y tiempo, como formas elementales de acceso a la realidad, abordemos otro par binario, cuya superación considero central en nuestros días.

ENRAIZAMIENTO Y EMANCIPACIÓN

Actualmente, el par “binario pasado vs. futuro”, en una socio-filosofía de las ideas dominantes ha sido presentado, con energía y reiteración, con un doble bipolar que sería pensamiento binario si no fuera porque en su presentación se pide su superación²: la polarización entre el enraizamiento (en el pasado que siempre fue mejor) dirán unos y la emancipación (liberadora de las ataduras del presente) sostendrán otros. Pero la realidad humana, tanto a nivel personal como societal, está hecha de una mezcla de ambos: hay un enraizamiento en la historia, en el pasado, en lo heredado, así como emancipación constante de sus servidumbres.

Enraizamiento y emancipación conformarían un par binario del que el polo de la emancipación sería preponderante en la era postmoderna, que también cabría denominar postindustrial. La emancipación total consistiría en la creación del hombre nuevo y de todo lo que le concierne, liberándole de lo que sea pasado. En la contextualización de la vieja binariedad entre lo dado y lo adquirido, todo lo dado sería despreciado, objeto de liberación, con la vista puesta en la construcción del hombre nuevo. Nada de lo que nos precede nos debe condicionar. Todo debe ser construido “ex nihilo”. A lo sumo un pacto con el pasado según la lectura que de él hagamos nosotros y poniendo nosotros, en la actualidad, y solamente nosotros, las condiciones del pacto con el pasado. Un ejemplo muy actual, aunque no suficientemen-

[2] Chantal Delsol, “*La haine du monde. Totalitarismes et postmodernité*”, Cerf, París, 2016, véase el primer capítulo de su libro.

te analizado este lado de los Pirineos, es el denominado movimiento transhumanista del que ya me he ocupado, aunque todavía demasiado brevemente, en otros textos³.

No es nuestra generación la primera que quiere crear el hombre nuevo, la nueva sociedad. Sin remontarnos al origen de la especie humana, ya desde el siglo de las Luces (al que le precedió un periodo sombrío y muy polarizado en la historia) y, sobre todo, desde la revolución francesa y los totalitarismos del siglo XX (fascismo, nazismo, comunismo y sus prolongaciones en Oriente con el maoísmo y los jemereros rojos en Camboya) se ha intentado la construcción de la nueva sociedad, el italiano nuevo de Mussolini, el III Reich de los mil años de Hitler, la sociedad comunista sin clases de Stalin, Mao y Pol Pot, exterminando a quienes fuera preciso. (No me olvido de los armenios, y de su genocidio por el imperio otomano; de los kurdos perseguidos por los países donde se asientan y algunos más que dejo en el tintero, pero me limito en este texto que no es de historia sino de sociología, a algunos casos que me parecen significativos. “Tipos ideales” que diría Weber, y con concreción histórica). Los tres últimos, los de matriz comunista, desenraizando sus países del peso de la historia (recuerden el texto original en francés de “La Internacional”⁴) buscando la emancipación total; los dos primeros pretendiendo purificarla, dirán, de las excrecencias que en su seno han crecido, particular y específicamente en el nazismo hitleriano con el holocausto judío, buscando una arca pura y primigenia, un enraizamiento selectivo. Pero siempre en búsqueda de un hombre nuevo, una sociedad nueva. La diferencia estará en el sentido de la nueva sociedad, del nuevo hombre: la pureza originaria los fascismos y nazismos, el nuevo mundo “ex nihilo” los segundos, lo que hará que, en el mundo

[3] Una redacción de mis reflexiones puede consultarse en mi blog en este enlace: <http://javierelzo.blogspot.com.es/2015/12/el-transhumanismo-mas-alla-de-la.html>

[4] “*Du passé faisons table rase*”.

occidental democrático, sean vistos diferentemente los totalitarismos del fascismo (Mussolini y, también Franco) y, particularmente, el nazismo de Hitler por un lado, siempre denigrados, y los totalitarismos de signo comunista por el otro, hasta fecha reciente si no magnificados (que también) sí relativamente ab-sueltos y aun hoy en día en muchos ámbitos y manifestaciones, perfectamente tolerados. Piénsese en un sencillo detalle: no se verá en la calle a una persona llevando una camiseta con la efigie de Hitler, de Franco o de Mussolini, pero sí con la del Che o con la de Mao (y parece que últimamente también con la de Stalin, en la extinta Unión Soviética).

La rememoración de esta historia extrema nos lleva a la necesidad de entender la alternativa enraizamiento versus emancipación, no al modo de un pensamiento binario, holístico en los extremos, sino como un pensamiento gradual y complementario en el que caben diferentes matices según nos inclinemos hacia uno u otro polo, el del enraizamiento o el de la emancipación. En realidad, y si observamos la condición humana, constataremos que ambos polos están constantemente presentes. Tanto si consideramos la realidad desde una perspectiva individual como societal.

Desde el punto de vista individual, incluso desde la formación de la personalidad de cada uno de nosotros, es evidente que estamos enraizados. Biológica y genéticamente enraizados en el embrión que se desarrolla en el vientre de la mujer, de la madre. Familiar y culturalmente enraizados, por el azar de la vida: hemos venido al mundo y pasaremos una serie de años, los primeros de nuestra vida, en el seno de una familia y de un entorno geográfico concreto. Aleatorio donde los haya, pues, obviamente, no decidimos nosotros en qué familia, en qué país y en qué momento de la historia venimos al mundo. Aleatorio sí, pero también condicionante, si no determinante, ciertamente de los primeros pasos en nuestra vida, varios años en realidad. Es el enraizamiento individual. Capital en la vida de una persona. El

inmenso Paul Ricoeur, uno de mis “maîtres à penser”, escribió que “su cristianismo era un azar convertido en destino gracias a una elección continuada”⁵. Y así con todas nuestras creencias y opciones vitales, seamos o no conscientes de ello, queramos o no queramos reconocerlo.

Pues, pese a la impronta en nuestros tiempos del concepto de emancipación, no podemos obviar el hecho de que las sociedades también están enraizadas, en su historia, en sus creencias, en sus usos y modos de vida, en su gastronomía, organización social, familiar, religiosa, política etc., etc. Es llamativo observar cómo en nuestros tiempos de globalización y de culto de lo nuevo, en algunos aspectos de la vida, como el folklore y determinados hábitos ancestrales, algunas tradiciones que estaban renqueando, parecen adquirir nueva vitalidad y presencia societaria. De hecho, en la historia, la defensa de “lo de siempre”, en gran parte agente identificador de los pueblos, naciones y estados, ha sido reivindicado, a veces, con la máxima violencia. Piénsese en la Inquisición que no era otra cosa que un intento de la Iglesia, de mi Iglesia, intento cruel y despiadado, al par que infructuoso, de mantener determinada concepción del mundo e impedir todo pensamiento emancipador. Recuérdese a Galileo (o Servet en la Ginebra de Calvino) aunque el primero se libró de la tortura por abjurar de sus descubrimientos. Son muestras del totalitarismo cuando se pretende hacer de una verdad, verdad absoluta, y sostén de una política y de un poder determinado.

En este punto, hoy, aquí, quiero honrar el papel de los fundadores de la *Bascongada / Euskalerrriaren Adiskideen Elkarte*a, y el inmenso honor que se me concede, y el desafío que se me impone, al hacerme miembro numerario de la misma. La *Bascongada / Euskalerrriaren Adiskideen Elkarte*a alía, precisamente desde su originaria finalidad, el enraizamiento en la sociedad vasca

[5] Paul Ricoeur, “*Vivant jusqu’ à la mort, suivi de Fragments*”. Seuil, Paris, 2007. Ver páginas 99 – 103.

pero emancipándola de la ignorancia y abriéndola a la Ilustración como ya leemos en sus objetivos fundacionales⁶.

El totalitarismo acecha cuando se sostiene, sea “manu militari”, sea de forma más sibilina, el ostracismo del diferente, del que defiende otra posición que la dominante en ese momento, cuando este pensamiento socialmente dominante sea el de que “todo lo pasado fue mejor” o cuando, por el contrario, se defiende que hay que hacer “tabla rasa del pasado”.

En la actualidad, en Occidente, el riesgo es mucho mayor en esta segunda deriva totalitaria, la que propugna “hacer tabla rasa del pasado”, la emancipación total del pasado, mientras que en determinadas partes de Oriente, allá donde se impone el pensamiento islamista radical, manifiestamente el rechazo de la modernidad y el enraizamiento en el pasado, es el que prima. En el primer caso, en el mundo occidental, la defensa de la emancipación total se lleva a cabo por el rechazo o minusvaloración reiterada de la transmisión, de la herencia de nuestros antecesores, que impedirían, sostienen sus mentores, la realización del hombre y de la sociedad nuevos, mientras que en el segundo caso, allá donde impera el islamismo yihadista, mediante el terror y la violencia extremas.

LA DIMENSIÓN TEMPORAL:

UN ANTÍDOTO DEL PENSAMIENTO BINARIO

La lógica binaria, cuando aprueba sin reparo, o condena fulminantemente un comportamiento, no tiene en cuenta la

[6] Como es sabido la finalidad de la Sociedad venía expresada en el artículo 1º de sus estatutos: “cultivar la inclinación y el gusto de la Nación Bascongada hacia las Ciencias, Bellas Letras y Artes, corregir y pulir sus costumbres, desterrar el ocio y sus funestas consecuencias y estrechar más la unión de las tres Provincias de Álava, Bizkaia y Gipuzkoa, y de todo el País Vasco”.

dimensión del tiempo. En efecto una realidad, un comportamiento, una determinada ley moral etc., puede ser positivamente valorado en un momento y negativamente en otro. Piénsese en cuestiones tan fundamentales, tan básicas en nuestra sociedad, como la esclavitud, la colonización, el voto de la mujer, la violencia de género (figura que ni existía hace dos o tres décadas), la pederastia y podríamos seguir con infinidad de ejemplos. La esclavitud, en su sentido fuerte, no fue abolida hasta hace 200 años, con el proceso de descolonización. Esto conllevó a conceder lecturas diferentes a principios morales del primer siglo de nuestra era cristiana, Así, por ejemplo, la afirmación de Pablo a los Gálatas (3,28) de que “no hay ya esclavos ni hombres libres entre vosotros, pues todos sois uno en Jesucristo” ha sido leído, a partir del actual ideal humanitario de la igualdad, como “no puede haber más esclavos y hay que abolir la esclavitud”, cuando durante 18 siglos se ha entendido la expresión paulina como “incluso los esclavos pueden ser cristianos”⁷. De ahí no hay que concluir que todo es relativo, sino algo mucho más importante: que la verdad es histórica o, si parece que la afirmación (que sostengo desde hace mucho tiempo) es demasiado rotunda, que las acentuaciones, incluso en temas centrales, divergen al albur de los siglos y de los cambios culturales y sociales. Los ejemplos a aducir son legión y varían según las sociedades y los tiempos. Redactando este texto, al azar de mis lecturas, me pregunto, ¿cómo explicar, si no, que 17 mujeres, ex - ministras en diferentes gobiernos de Francia, hayan esperado a 2016 para sacar a la luz pública que, ellas mismas, habían sido objeto de acoso sexual en el ejercicio de sus mandatos?⁸.

En efecto, la dimensión temporal nos hace ver, a poco conocimiento de la historia que tengamos, que determinados juicios

[7] En Alfred Grosser “*Les identités difficiles*”. Presses de Sciences Po. Paris, 2007, 2ª edición. P127

[8] En “*Le Monde*” 14 de mayo de 2016

perentorios de valor y descalificaciones absolutas de ciertos comportamientos, los adoptamos en nuestra vida cotidiana, muy a menudo de forma inconsciente, a tenor de un esquema binario de pensamiento que se nos aparece como evidente, de tal suerte que uno de los polos del pensamiento binario se nos puede presentar, incluso imponer, como personal y socialmente inquestionable. Se convierte en un pensamiento unidimensional y totalitario. Tanto que ir a la contra o, más simplemente, contextualizar el juicio emitido, pueden resultar extremadamente peligrosos para quien lo sostenga (y no digamos si lo profese) y deberá, en todo caso, prolongar su atrevida afirmación con una larga y profusa serie de explicaciones y matizaciones que, en muchos casos, no servirán sino para apuntalar el pensamiento dominante y desacreditar aún más a quien ose ofrecerle resistencia⁹. Václav Havel ya había constatado esto en la sociedad checa, que él denominaba post- totalitaria, escribiendo con melancolía que “cada uno es al mismo tiempo prisionero y guardián de la prisión”¹⁰.

Un ejemplo particularmente claro de este proceder lo tenemos en nuestros tiempos con el menosprecio a la transmisión intergeneracional del saber y de los valores, en el seno de las familias y de la escuela así como en determinadas comunidades particulares, (las iglesias por ejemplo, donde la palabra cateque-

[9] Entre nosotros, todavía hoy en día, cuesta admitir que explicar, comprender, aprehender desde dentro, la violencia terrorista de ETA no supone, en absoluto, justificarla. O afirmar que toda violencia injusta, a veces con consecuencia de muerte, sea la que sea la causa, sea quien sea el ejecutor y sea quien sea su víctima, es condenable. Quien lo pretenda, como poco, corre el grave riesgo, verificado por la historia reciente, de ser etiquetado de “equidistante”.

[10] Václav Havel en “*Essais Politiques*”, Paris, Calmann-Levy, 1990, p.59, citado por Ch. Delsol, o. c. p.171-172. (Dudo que algún día me atreva a reseñar las autocensuras que me impongo cuando hablo y, sobre todo, cuando escribo)

sis ha adquirido una connotación intelectualmente negativa y socialmente indefendible) lo que algunos autores, ya desde Tocqueville y Hanna Arendt han denominado como la tiranía de la mayoría.

LA TIRANÍA DE LA MAYORÍA

Un joven pensador francés, profesor de secundaria, ha escrito un impactante ensayo, traducido a varios idiomas (no al castellano), donde constata que en la ideología dominante en gran parte de Europa occidental, en la actualidad, se rechaza la transmisión de saberes, de experiencias, de valores, etc., por parte de la generación adulta a las nuevas generaciones. “Gracias a la Web, escribe al inicio de su trabajo, parece que estamos dispensados de transmitir un saber: solo nos queda proponer cómo “saber-hacer”, cómo “saber-ser”. Ya que las máquinas se encargan de estocar lo heredado para nosotros, nuevos horizontes de libertad se nos abrirían”¹¹, según esta forma de pensar. Se ha instalado en la sociedad, continúo yo parafraseando algunas de sus ideas, la necesidad de educar pero sin transmitir. A los padres y a los profesores se les ha confiado una misión, propiamente hablando, imposible, impensable hace cincuenta años. La sociedad les ha encargado la misión de educar, pero dejando al niño, al educando en general, libre, virgen de toda traza de autoridad, liberado del peso de toda cultura anterior a su individualidad, particularmente liberado de toda violencia simbólica, gratuita, violencia que recibirían en la herencia que les impondría el sistema educativo según las tesis de Bourdieu-Passeron, que mamamos como estudiantes en los años 70 del siglo pasado y que han conformado gran parte del acervo educativo posterior, todavía vigente.

[11] Francois-Xavier Bellamy. “*Les déshérités, ou l’urgence de transmettre*”. Plon, 2ª. Edition, Coll. J’ai lu. Paris 2016, p 14-15

La consecuencia es que el educando tendrá que lanzarse, él solo, en la búsqueda de su saber, de sus decisiones morales y de su futuro. La resultante dependerá en gran parte del azar. Del azar de los padres que le hayan caído en suerte, de los profesores, sea que ejerzan como tales, sea convertidos en meros enseñantes, en nada educadores. Pues cuanto más eduque el enseñante, cuanto más se involucre en ser educador, en mayor grado será tenido por culpable, pues estará impidiendo, se sostiene, la libertad primigenia del educando, la de su espontaneidad, impidiéndole ser él mismo. En realidad hemos pasado del más que criticable principio de que “la letra con sangre entra”, lo que personalmente etiqueto como el reino de la “potestas”, sin aceptar, incluso renegando, del gran principio de la transmisión de los saberes y de los valores al educando para así conducirlo a la autonomía y responsabilidad propias, esto es al reino de la “auctoritas”. Hemos dejado solos a los niños y menores, al albur de la violencia, esta vez más que simbólica, y en nada gratuita, del azar de la Web, de los contactos y de las imprevisibles experiencias en nada evaluadas. Ya lo hará él, cuando sea mayor, se dice. Pero, ¿desde qué saberes?, ¿desde qué valores?. Pues, de los de la mayoría confesante.

Veamos dos textos de Tocqueville (1835) y Hannah Arendt (1972) en los que ya escriben, con clarividente premonición, de los riesgos de la tiranía de la mayoría. Escribirá Tocqueville en su clásico “La Democracia en América” que, “la inquisición nunca logró impedir que circularan en España libros contrarios a la religión de la mayoría. El imperio de la mayoría lo hace mejor en EEUU: ha conseguido suprimir hasta el pensamiento de publicarlos”¹². Chantal Delsol en un reciente ensayo (libro de tesis y como tal con algunas exageraciones hasta el punto de caer, ella también, en lo que pretende fustigar, el pensamiento binario, preci-

[12] Alexis de Tocqueville, “*Democratie en Amerique*”, Vol I, II parte, Cap. VII, citado por Chantal Delsol, o. c. p. 167-168

samente) comentando esta idea de Tocqueville escribirá: “Tocqueville considera que la sumisión al imperio de la mayoría es más tiránica que a la de cualquier tirano: es mucho más difícil para un particular pensar contra el conjunto de sus conciudadanos que oponerse a un poder establecido. Así la sociedad democrática deviene rápidamente gregaria y las personas en lugar de liberarse se someten”¹³.

La lectura de la obra de la filósofa Ch. Delsol me sugirió acercarme a un libro que obliga a pensar pues va en contra de la idea dominante en el sur de Europa sobre la educación en particular y los esquemas mentales de funcionamiento en la vida pública, en Suecia, más en general. Podemos leer que “en Suecia los niños crecen en el seno de una cultura de ‘pares’ (de grupo) sin referencia exterior a su generación (luego a sus padres). Pero la presión de los ‘pares’ es bastante más despiadada que la de la generación precedente; es posible rebelarse contra esta última pero no contra la primera, salvo a marginalizarse”¹⁴. Los autores del libro sobre el modelo sueco citan una reflexión de Hannah Arendt de los años 70 del siglo pasado que ya había descrito esta situación hablando de la escuela americana: “liberado de la autoridad de los adultos, en realidad el niño no ha sido liberado, sino sometido a una autoridad bastante más horrorosa y verdaderamente tiránica: la tiranía de la mayoría”¹⁵.

En consecuencia, la transmisión, nos diría nuestro inconsciente colectivo, sería una alineación, puesto que impide al educando la posibilidad de construir, él solo, en (pretendida) total libertad y autonomía, sus propios referentes, llevar a cabo sus

[13] Chantal Delsol, o. c. p, 168.

[14] B. Huteau y J-Y Larraufie, “*Le modèle suédois, un malentendu?*”. Presses des Mines. Paris 2009, p. 124.

[15] Hannah Arendt, “*La crise de culture*”, Paris, Gallimard, 1972, p.232. citado por Huteau y Larraufie, o. c. p. 124. También Ch. Delsol en ‘*La haine du monde*’, o. c. p. 168, trae, y comenta en su libro, esta reflexión de H. Arendt.

personales e individuales elecciones, adoptar sus propios valores, más aún, construir libérrimamente su propio sistema de valores. Con lo que la apelación a la libertad total se convierte en la tiranía de la mayoría. Dramático par binario donde los haya.

LAS LEYES DE JANTE (1933) Y LA ADVERTENCIA DE MICHEL FOUCAULT (1975)

No me resisto a incrustar en el texto, a modo de excursus, unas reflexiones que he encontrado en el referenciado libro de B. Huteau y J-Y Larrauffie sobre el modelo sueco, unas notas sobre “las leyes de Jante” que ilustran de forma paradigmática los excesos del binomio individuo-sociedad cuando se privilegia, de forma excesiva, uno de los dos polos, el de la sociedad en este caso.

LAS LEYES DE JANTE:

“La noción de comunidad es muy fuerte en Suecia y el principio de autodisciplina muy presente (con fuerte pregnancia): lo que lleva a los suecos a considerar que el individuo debe retirarse ante el grupo. A los suecos les gusta recordar que una cadena no es fuerte sino en relación a su eslabón más débil. Una especie de inhibición al desarrollo de las estrategias personales fuertes va en consecuencia a desarrollarse.

Las leyes de Jante ilustran esto de forma llamativa. Son una reescritura de los 10 mandamientos citados en una novela noruega, “Un fugitivo vuelve sobre sus pasos” de Aksel Sandemose, 1933, y rápidamente devenidos muy célebres en todo Escandinavia.

Son estos:

- no te imagines que tú seas alguien importante
- no te imagines que tú seas tan bueno como nosotros

- no te imagines que seas más sabio que nosotros
- no se te meta nunca en la cabeza que tú puedas ser mejor que nosotros
- no te imagines que conozcas más cosas que nosotros
- no te imagines que puedas ser mejor que nosotros en cualquier materia
- no te imagines tener cualquier valor
- no te está permitido rérte de nosotros
- no te imagines jamás que alguien pueda interesarse por ti
- no te imagines que tú puedas enseñarnos sea lo que sea

Estas 10 reglas son variaciones de un tema único: no creas que tú tengas nada de especial, o que tú seas mejor que nosotros.

El eco extraordinario de la novela y sobre todo de estas diez leyes es revelador de la fuerza de la presión social como estabilizador en las sociedades nórdicas, en las cuales nadie desea distinguirse de los demás. En tal modelo no hay necesidad de jefe o de autoridad. La presión del grupo es suficiente para asegurar la autodisciplina y orientar el grupo”¹⁶.

Nos vienen, así, naturalmente a la cabeza, las descripciones de la disciplina de Michel Foucault, que se aplican bien a la sociedad sueca: *lo que permite al poder disciplinario ser a la vez absolutamente indiscreto puesto que está en todas partes y siempre en vigilia, es que no deja en principio ninguna zona de sombra y que controla sin cesar incluso a los mismos que están encargados de controlar; y es absolutamente ‘discreto’ pues funciona en permanencia y en buena parte en silencio. La disciplina ‘pone en marcha’ un poder*

[16] B. Huteau y J-Y Larraufie, “Le modèle suédois, un malentendu?”. O. c. p. 114-115. La traducción es mía.

*relacional que se sostiene en sí mismo por sus propios mecanismos y que, al estallido de las manifestaciones, sustituye el juego ininterrumpido de las miradas calculadas*¹⁷.

Estas reflexiones de Foucault en la década de los 70 del siglo pasado son aplicables a la sociedad sueca actual, a decir de B. Huteau y J-Y Larrauffie pero, me parece obvio que lo son también a la sociedad española y vasca de nuestros días¹⁸. Quizás algún día tenga la fuerza para profundizar en este tema.

[17] Michel Foucault, *Surveiller et Punir*, 1975

[18] Es una idea que vengo propugnando desde hace muchos años. En el par binario “libertad versus seguridad”, ya antes del 11 de septiembre con el ataque a las Torres Gemelas, en Occidente se había privilegiado la seguridad (que se ha convertido en un mantra que ya se me hace insufrible) frente a la libertad, manifiestamente en horas bajas. Somos cada vez menos libres. Estamos cada día más controlados, más vigilados, más regulados, más amenazados de todo tipo de sanciones. Como me decía un amigo, un conductor de un coche es un trasgresor en potencia y un viajero de un avión un terrorista en potencia. Y los ejemplos a aducir son legión. Foucault, como Orwell, fueron unos adelantados a su tiempo, pero sus trabajos nos han mostrado que, pese a tener razón, y habernos advertido de la deriva de la seguridad a ultranza en la que hemos caído, los intelectuales rara vez son tenidos en cuenta cuando piensan a contracorriente del pensamiento dominante y tenido por políticamente correcto por la mayoría de la población y vehiculado por toda suerte de medios de comunicación, tradicionales y electrónicos.

Llamativamente, en España, hay una modalidad de libertad, sin embargo, que es fuertemente defendida, particularmente por la judicatura y por los medios de comunicación social. Es la acuñada como “libertad de expresión”. En consecuencia, cada cual puede decir lo que quiera (con algunas excepciones como decir algo sospechoso de apología del terrorismo o de violencia de género), sin dar cuenta de por qué dice lo que dice, independientemente del daño injusto y ofensivo que pueda causar a las personas físicas (la pena del telediario es un ejemplo de ello) y a sus sentimientos (hacer una obra de arte con hostias consagradas que no se diferencian físicamente nada de las no consagradas, otro ejemplo que me viene a la cabeza). Tema este de la libertad y la seguridad que se me antoja capital, en el que, de momento, lo repito, la seguridad ha logrado arrinconar a la libertad.

LA CONTEXTUALIZACIÓN: OTRO ANTÍDOTO DEL PENSAMIENTO BINARIO

Una concepción radicalmente rousseauiana de la sociedad (según la vulgata “la naturaleza es sabia y la sociedad la corrompe, luego si el niño se pervierte lo es por influencia de la sociedad”) al final es la que verdaderamente pervierte a la sociedad pues impediría toda deliberación social conducente, si se hace bien, a la humanización de las relaciones entre las personas. Solamente la cultura de la fraternidad (tanto en su versión laica como la religiosa en determinadas religiones del planeta) es capaz de crear una sociedad donde los más débiles, débiles precisamente por naturaleza (piénsese en los ciegos, sordos, minusválidos físicos, psíquicos, mentales etc., etc.) no sean dejados a su (mala) suerte. La fraternidad es una construcción humana que solamente ha sido posible una vez haber superado el género humano el estatus elemental de supervivencia. Soñar en la naturaleza pura como remedo a los evidentes males y egoísmos de la raza humana supondría, sea entronizar al niño salvaje (y la realidad ha mostrado que de eso nada¹⁹) o, como Wagner en Parsifal, depositar la redención en el idiota inocente.

En realidad los humanos hemos de habérnoslas con lo que la herencia nos ha dado y con la cultura que estamos constantemente construyendo. No podemos, salvo cometer gravísimos dislates, obviar ambos aspectos. Un ejemplo, muy en moda, lo muestra: es el debate entre sexo y género que en el mundo intelectual occidental (no así en otras partes del planeta, como tenemos tendencia a olvidar en Europa) se ha escorado hacia el género, en detrimento del sexo. Recuérdese el aforismo de Simone de Beauvoir, “la mujer no nace sino que se hace”, tantas veces

[19] François-Xavier Belamy, en el libro referenciado (ver páginas 113-116), nos muestra la experiencia del “Sauvage de l’Aveyron”, un niño de unos diez años que creció entre animales y cuya socialización completa fue imposible.

repetido por los movimientos feministas de primera generación y todavía en vigencia en los más radicalmente escorados hacia la denominada “ideología de género”, en la actualidad. Pero la realidad es más rica y compleja. Los hombres y mujeres somos seres sexuados y nacemos con un sexo determinado. Otra cosa es lo que queramos hacer con el sexo que la naturaleza nos ha otorgado. (No soy capaz de explicar, científicamente, los componentes de todo tipo que hacen que de un embrión en poco más de un 50% de los casos nazca una mujer y en poco menos del 50% un hombre). Luego nacemos mujer y hombre y en un altísimo porcentaje de casos con esa condición hemos de morir. Pero, personalmente, no veo problema alguno que una persona, precisamente porque es una persona, no un mero individuo, decida en el deambular de su vida cambiar de sexo. Así como creo que no podemos, ni debemos, obviar la condición que la naturaleza nos ha otorgado, tampoco hago de la naturaleza, y lo digo con muy firme y reflexionada convicción, supremo y único árbitro de la condición personal en la raza humana. Para que no haya dudas de mis planteamientos: no acepto, sin más, dejar la salida de la vida al fatum de la naturaleza. El azar de la naturaleza no puede ser el único, ni el prioritario, menos aún el último criterio de comportamiento humano. Pero otra cosa es no tenerla en cuenta. Sí, la realidad es compleja. No valen los atajos ni las posturas extremistas. Tampoco aquí planteamientos binarios.

LA AUTO-DETERMINACIÓN DE LOS PUEBLOS Y NACIONES EN SU TIEMPO Y CONTEXTO

Tras mis lecturas para preparar este texto quiero detenerme en un librito, claro, profundo y esclarecedor del reputado filósofo político canadiense, de marcada tendencia liberal, como a él mismo le gusta proclamar, Will Kymlicka²⁰, lectura que man-

[20] Will Kymlicka. “*Fronteras territoriales*”. Ed. Trotta, Madrid 2006, 80 págs.

tenía en secano por mor de mi extenuante, aunque apasionante, labor de sociólogo empírico, tantos años en mi vida profesional.

Plantea dos cuestiones desde una perspectiva liberal igualitarista: si debe haber limitación a la movilidad de las personas, más allá de las actuales fronteras jurídico-territoriales y, ya dadas y constatadas estas en la realidad, si un grupo social, sea étnico, sea religioso, lingüístico etc., o una conjunción de estos u otros elementos, tiene derecho a conformar nuevas fronteras, esto es, si tiene derecho a la secesión. Desde la perspectiva liberal igualitaria, en su radicalidad, en la que se inscribe Kymlicka, se debería responder afirmativamente a ambas cuestiones. En otras palabras, habría que abolir las fronteras y aceptar el principio universal de que cada grupo social, “unidad nacional” dirá él, pueda ejercer el derecho de secesión.

Pero este planteamiento que, él etiqueta de utópico y yo denominaría quimérico, aunque coincido con él en considerarlo profesoral, se da de bruces con la realidad. Kimlicka, partiendo de un análisis de las prácticas de las democracias liberales “reales”, las que realmente existen y se dan en el mundo occidental (al que él limita sus análisis) constata que todas las democracias tienen y defienden sus fronteras. Introduce el concepto o principio de nacionalidad, “esto es, la localización de las fronteras intenta demarcar comunidades políticas discretas, y la función de estas fronteras es, en parte, proteger a las culturas nacionales”²¹.

En efecto, todas las culturas no forman un continuo, aún en la doble tesis de 1^o la unidad del género humano y 2^a, la igualdad de derechos de los individuos (personas diría yo), sea cual sea su condición de raza, sexo, credo, etc., y, por supuesto, el azar de su lugar de nacimiento. Si al norte o al sur de Rio Grande, por citar un ejemplo del propio Kymlicka. La historia de las culturas y la

[21] Kymlicka o. c. p. 44

historia de la construcción de los actuales Estados muestra que la raza humana se ha constituido en grupos o comunidades “discretas”, cada una con sus características, valores, estilos de vida. No como departamentos estancos, pero tampoco como como meras partes de un continuo.

Kylimcka distingue los Estados-Nación paradigmáticos, de los que señala Inglaterra, Francia, Alemania e Italia, en los que el resultado de los programas de construcción nacional ha sido la expansión de una cultura nacional a todo el territorio, distingue, repito, de los Estados multinacionales, países en los que las minorías territorialmente concentradas se han resistido a la integración en la cultura social dominante. Y señala concretamente a Canadá, Suiza, Bélgica y España, países en los que una o más minorías nacionales, con sus propias lenguas e instituciones diferenciadas, existen paralelamente a la cultura societaria dominante. En los Estados multinacionales, afirma Kymlicka, los individuos comparten la ciudadanía pero no necesariamente una identidad nacional. Es obvio que leyendo a Kymlicka una parte de mi cerebro enciende la cuestión vasca. No voy a abordarla aquí. Tampoco mostrar cómo la resuelve Kymlicka, él pensando obviamente en su país. Me limito, hoy, aquí, a presentar y comentar cómo aborda su reflexión²². Es como una prope-
dética.

Parte de una distinción radical. O bien analizamos la problemática desde su vertiente conceptual, teórica, profesoral, librecabría decir, o desde la practica consuetudinaria de los pueblos, naciones y estados realmente existentes en este y aquel lugar del planeta. Si abordamos la problemática desde el primer punto de vista nos las veremos con los principios generales establecidos en toda suerte de Cartas, Declaraciones de Dere-

[22] Ciertamente abordándola como lo hace, nos trae al espíritu aquello de que en la pregunta está la respuesta. O como afirmaba Celibidache cuando dirigía Bruckner que en el inicio está la conclusión.

chos, Constituciones etc., etc. Es seguro que llegaremos a maximalismos que tranquilizan la conciencia (la adormecen incluso) y, de hecho, imposibilitan las acciones posibles. Es una vieja cuestión (muchas veces reiterada en el mundo católico, por ejemplo) sobre si la moral debe hacerse desde los principios o desde las practicas, otro pensamiento binario donde los haya. Kymlincka lo plantea en toda su crudeza al inicio de su análisis. Si se establece el principio de la igualdad moral de todas las personas, independientemente, entre otras características, de su lugar de nacimiento, ningún Estado debiera impedir su libre circulación, allá donde desee cada cual, lo que exigiría la abolición de todas las fronteras. (Por cierto, es el espacio Schengen en la UE). Así mismo, aplicado el principio a una colectividad se pregunta Kylimcka, “si la mayoría en cualquier territorio concreto no desea seguir formando parte del Estado al que pertenece (...), ¿por qué no puede permitírseles la secesión o la unión con otro Estado?”²³.

Claro que, constata Kymlicka, nada de eso sucede en el concierto de las naciones y este planteamiento de nada sirve más que para “la filosofía académica” que así deviene irrelevante o, añadido yo, para la pretendida justificación de los extremistas de todo signo si no se le coteja con el principio de la realidad de los hechos y de los valores y priorizaciones de las personas concernidas. Permítanme una alusión al contencioso vasco. Por una parte leemos que la soberanía reside exclusivamente en el Parlamento Español (lo que es falso pues ya la comparte con el Parlamento Europeo), pero también leemos que la soberanía reside exclusivamente en el Parlamento Vasco (lo que además de falso, pues debe compartirla, sin ir más lejos, con las Juntas Generales), obviando que, para no pocos, el Parlamento Vasco no representa más que a una parte del pueblo vasco, Euskal Herria, Vasconia.

[23] Kymlicka, o. c. p. 38 - 39.

De ahí que Kymlicka decida partir de la realidad de los hechos y mediante una serie de consideraciones, lo digo con mis palabras, y con mi aquiescencia, pasar del pensamiento binario al pensamiento gradual. En otras palabras, poner en relación, en interconexión profunda, los principios (que cada persona o grupo social, del ámbito que sea, haya establecido o propugne para el futuro) con la cruda y dura realidad de los hechos y de las opciones de valor que defiendan las personas o colectivos a los que haya de aplicarse la medida, sea esta la que sea. Esto exige deliberación sobre los principios y valores prioritarios, por un lado, y el análisis, lo más científico posible, de las relaciones sociales, de las creencias, de los valores de las personas, por el otro. Esto es, poner en comunicación deliberativa la ética (los principios) y la sociología (o las ciencias sociales en general) que aporten la lectura científica de la realidad social, lo más objetiva posible, esto es, controlando o, al menos, no enmascarando, la subjetividad del científico social.

No se trata de exigencias binarias: lo teórico (“el derecho a”) frente a la realidad de los hechos (los actuales Estados) sino de gradaciones entre polos que, estos sí, pueden ser radicalmente binarios, con consecuencias prácticas que impiden todo ajuste racional así como la resolución, lo más justa posible, lo más democrática posible, de las opciones en cuestión. Entonces constataremos que las cuestiones de identidad y sentimientos de pertenencia hay que plantearlos más allá de consideraciones binarias, vasco vs. español, derechos frente a realidades fácticas o históricas, por ejemplo. Hay que hacerlo desde una perspectiva contextual y temporal, tratando de conjugar principios teóricos y realidades fácticas, entre otras, las de los diferentes sentimientos de pertenencia de los habitantes de la Vasconia actual (sita en España y en Francia) con las diferentes soluciones que, unos y otros, propugnan, pero sabiendo conjugar mayorías estadísticas (así los habitantes del Estado español) con las minorías (de la nación vasca) en este caso. Aceptando la singularidad vasca que,

en su gradación real, se sitúa entre el polo de la secesión y creación de un nuevo Estado vasco, frente al de la integración indiferenciada en el Estado español. Se trata de debatir esta gradación de la forma más democrática y justa posible. Es la solución del pacto frente a la de la imposición, sea esta del tipo que sea, venga de donde venga, la ejerza quien la ejerza.

CERRANDO CON BACH

Aquí cierro, que no concluyo, estas reflexiones que me seguirán ocupando los próximos meses, si tengo fuerzas, y que quizás concluyan en un libro, si encuentro editor. Soy plenamente consciente de que solamente he dado unas pinceladas al título de la conferencia, “más allá del pensamiento binario” y que apenas he dicho algo del subtítulo, “elogio de la diversidad en la unidad”, que constituye, sin embargo, el meollo de mis inquietudes y de mis preguntas. Preguntas a las que las respuestas que tengo en la cabeza no me acaban de satisfacer plenamente. Me sucede a menudo.

Por ejemplo, cada vez que, ante la hoja en blanco, me pregunto, -y perdonen el salto en el vacío-, por qué nos gusta tanto Bach, Juan Sebastián Bach. Todos los esbozos de respuesta que me he dado y escrito me dejan insatisfecho. No tengo respuesta racional, trasladable al papel o al ordenador, a esta cuestión. Pero he aquí que, de las lecturas de este verano, en un libro pequeño y no recomendable a cualquier persona de más de 65 años, particularmente en sus dos últimas reflexiones, entresaco de la anteúltima sobre la relación entre la música y la muerte esta idea: “el *modus operandi* de la experiencia musical, la fuerza vital de su inutilidad, la maestría sin control que puede ejercer sobre nuestras mentes y cuerpos, sigue siendo tan inextricable como la música en sí”²⁴. Pero antes, George Steiner, pues de él

[24] George Steiner, “Fragmentos”. Siruela, Madrid 2016, ver la reflexión titulada ¿Por qué lloro cuando canta Arión?, paginas 63-74.

estoy hablando, ya nos había advertido que “el lenguaje es aquello que la música no es”.

Es hora, pues, de cerrar el lenguaje de las palabras y, recordando las reuniones de la Junta de Academia, precursora de la Bascongada, en esta misma casa, en la que, según alguno de sus asistentes, jueves y domingos se hacía música, es hora, pues, de dejar paso al inextricable lenguaje de la música, que nos ofrece, dicit Steiner al cerrar su reflexión, “la certeza de que nuestras vidas se verían inconcebiblemente empobrecidas” si no la escucháramos. Paso ya, sin más dilaciones y divagaciones, a Juan Sebastián Bach.

Eskerrik asko.